

## Parte IV La conversión de los vínculos

# Vínculos en lugares diversificados y en transformación

CELAM

CONSEJO EPISCOPAL  
LATINOAMERICANO Y CARIBEÑO

*Pedro Hughes\**

### Resumen

La vida cristiana y pertenencia a la Iglesia de las personas se realiza en un lugar concreto, en un tiempo determinado del devenir de la historia. El Verbo no solo se hace carne, también es historia y cultura. Por el don de la fe, las relaciones básicas de la vida humana se transforman en nuevos vínculos, dando testimonio del Resucitado en la práctica del amor fraterno celebrado en la Eucaristía. América Latina es un espacio de cambios dinámicos y profundos, impulsados por la necesidad de superar la pobreza lacerante y la desigualdad, donde la migración masiva interna y externa se impone. Para la Iglesia, estos cambios de lugar son desafíos mayores para poder realizar su misión con fidelidad. En esta reflexión compartimos como la Iglesia Sinodal promueve la conversión de los vínculos en tres espacios, los desafíos de cambio en el mismo continente, la vida de los migrantes en una parroquia urbana popular y la defensa de la vida en el territorio de la Panamazonía.

**Palabras-clave:** Lugar, Historia, Cultura, Vínculos, Migración, Desigualdades.

\* Sacerdote misionero nacido en Irlanda, con años de labor pastoral al servicio de la Iglesia en el Perú; Miembro del Instituto Bartolomé de las Casas; Perito en la Conferencia de Aparecida y en el Sínodo de la Amazonía; Coordinador de la REPAM de Perú.



## Linkages in diversified and changing places

### Abstract

Christian life, a sense of belonging to the Catholic Church will always have roots to a specific time and place. The Word not alone becomes flesh, it also embraces the historical and cultural dimensions of life. The gift of faith, giving witness to the Risen Lord, means rebirth, the transformation of everyday relationships celebrated in the Eucharist. Latin America is a continent where endemic poverty and social inequality is rife, crying out for radical change. Massive migration has meant uprooting from rural areas to the major cities in search of better living conditions... For the church, these changes to the sense of place, involves similar change in pastoral initiatives in fidelity to its mission. This reflection is an attempt to paint broad brushstrokes of renewal, walking together in Sinodality in three important places, the challenge for radical change all over Latin America, the life of Andean migrants in an urban parish and the defense of the Amazon territory.

**Keywords:** Place, History, Culture, Links, Migration, Inequalities.



**CELAM**  
CONSEJO EPISCOPAL  
LATINOAMERICANO Y CARIBEÑO

## INTRODUCCIÓN

**L**a Iglesia sinodal está formada por personas de fe, comprometidas en dar testimonio de Jesús resucitado en el mundo de hoy. Ellas tienen conciencia clara de la importancia de los vínculos fraternos que las unen en comunión eclesial. Participan activamente en la misión de la Iglesia, son llamadas a ser discípulas del Señor Jesús, en la historia actual; con raíces y pertenencia en diferentes lugares y espacios visibles en la variedad de cada pueblo y de cada cultura.

Las personas constantemente cambian su experiencia con relación a los lugares, tanto por el devenir de los desafíos de la misma historia como por sus decisiones y deseos personales. Por consiguiente, la Iglesia debe tener estas condiciones básicas de arraigo en el lugar y de peregrinar en la historia. Los vínculos se cultivan de formas nuevas en el intercambio de dones (n. 109). El arraigo y el peregrinaje se complementan, se enriquecen mutuamente y se realizan en permanente tensión creativa.

La comunidad cristiana históricamente pertenece a la propia parroquia de su pueblo donde hay relaciones estrechas, cercanas entre los habitantes. La tarea pastoral de la parroquia consiste en evangelizar estas relaciones compartidas desde hace generaciones. La vida cristiana se construye en la recepción de los sacramentos y, en particular, en la celebración de la Eucaristía. Estas relaciones compartidas por los nativos del lugar se convierten, por la fe, en los nuevos vínculos de fraternidad y comunión eclesial.



Las personas normalmente cambian de lugar, inclusive múltiples veces, en el transcurso de su vida. Los motivos son por el empleo, la educación, mejores condiciones de vida, los acontecimientos, como los conflictos sociales, los cambios climáticos también influyen en las decisiones de cambio de lugar. La movilidad humana es un signo cada vez mayor en la sociedad contemporánea. En el nuevo lugar de vida o de trabajo se desarrollan nuevas relaciones humanas de diferente índole, la amistad, el trabajo, la vida profesional, el deporte; es el tejido social básico de todos y todas. En la vida de la Iglesia, el lugar nuevo exige el desarrollo de nuevos vínculos cristianos, pertenencia a la comunidad de fe que puede estar ligada al lugar como la nueva parroquia o ser resultado de vínculos compartidos por otras razones, necesidades o intereses comunes.

De esta manera, los nuevos vínculos deben desarrollar la vida cristiana con mayor profundidad y madurez que permitan el acceso a los dones de la fe. Los cambios de lugar exigen también un aprecio más profundo de la dignidad bautismal que nos hace, no solamente, miembros de la Iglesia sino también significa asumir el ministerio activo que corresponde a todos los bautizados. La sinodalidad amplía el espacio de la tienda eclesial, es una invitación formal a los laicos y las laicas a compartir la ministerialidad en comunión con los ministros ordenados, obispos y sacerdotes.

## 1. LA PESCA ABUNDANTE

El texto de Juan 21, 8-11 revela con claridad lo que significa la creación de nuevos vínculos a partir de un lugar determinado. Trata sobre la tercera aparición de Jesús el Resucitado a los discípulos después de su muerte y resurrección. El lugar del encuentro es muy conocido por ellos, la orilla del lago Tiberíades donde se realizó su primer encuentro con Jesús, cuando los invitó a dejar las redes y seguirlo (Mc 1, 16-20). Ahora el grupo se encuentra desalentado y abatido por la pérdida del Maestro. Para ellos este volver a la pesca es regresar a la vida antes de conocer a Jesús, su muerte significa una derrota total, después de haber compartido tanto, con Él.

Después de una noche fracasada por no pescar nada, Jesús los sorprende súbitamente, desde la playa, invitando a estos curtidos

pescadores a echar nuevamente las redes. Las redes se rompen por la enorme cantidad de peces. Pedro se lanza impulsivamente al agua para acercarse a Jesús con plena confianza de que Jesús le perdonará su gran pecado de traición. “Simón Pedro subió a la barca y arrastró hasta la orilla la red repleta de peces grandes” (Jn 21, 11). Enseguida, Jesús los invita a compartir el pescado que había preparado en la playa. Ha repetido el mismo gesto de tantas veces, compartir el pan, el alimento sencillo de la vida cotidiana. Reconocen con alegría desbordante, que ahora es el Resucitado el mismo Jesús que fue el centro de sus vidas durante tanto tiempo por los caminos de Galilea hasta su muerte en Jerusalén.

Pedro recibe el perdón de Jesús que es plenamente misericordioso. Luego declara su amor incondicional a Jesús por encima de tantos otros vínculos y Jesús lo acoge y lo nombra jefe de la naciente Iglesia pascual. Sabe que Pedro es frágil y pecador, pero también que es fiel y le da plena confianza en el encargo que le entrega. Después Pedro entregará su vida totalmente hasta el martirio de sangre, lo mismo que otros discípulos.

Jesús cumple con su promesa, cuando en el primer encuentro realizado en el mismo lugar los invitó a ser pescadores de hombres. El término usado por Marcos es *andropoi* que se traduce como personas. No usa la palabra *aner* o *ándres*<sup>1</sup> que se traduce como hombres. Ser pescadores de personas es hacerlos hombres nuevos, nueva creación, signos de humanidad nueva que trascienden distinciones de género, identidad nacional o clase social. Los envía a proclamar la Buena Nueva a todas las naciones, acoger y poner en práctica el Reino de Dios en la tierra (Mt 28,19).

El texto de Juan, la aparición del Jesús Pascual, nos revela la importancia de lugar concreto. El encuentro con Jesús se realiza en el mismo lugar donde Jesús hizo la llamada a los primeros cuatro discípulos (Mc 1, 16-18). El lugar es reconfigurado con significado nuevo, la creación de nuevos vínculos en la comunidad de discípulos

<sup>1</sup> JAMES MARTÍN, *Jesús*, p. 147, Mensajero, Bilbao, 2014.



que ahora son testigos de la resurrección. Desde ahora su fe está enraizada en que Jesús no solo es el Jesús de la historia compartido con los discípulos en el camino de Galilea a Jerusalén, ahora es el Cristo de la fe, el hijo del Dios Vivo, el Mesías y Señor de la historia. El lugar es arraigo que se transforma en Iglesia peregrina con la conversión de los vínculos.

## **2. LOS NUEVOS VÍNCULOS EN EL RECORRIDO DE LA IGLESIA EN AMÉRICA LATINA EN RELACIÓN CON EL LUGAR**

Desde el concilio Vaticano II y la conferencia de Medellín, la Iglesia en América latina ha vivido un proceso de reformas inspirada en estos acontecimientos con una apertura grande frente a los desafíos mayores de las condiciones sociales de la realidad en el Continente. El recorrido de la Iglesia, en estos más de cincuenta años, está marcado por la implementación de estas reformas frente a una realidad con problemas sociales profundos y lacerantes, que también reclaman grandes cambios. Nos toca mirar el recorrido, aunque sea limitado, para una idea de cómo ha evolucionado este proceso en relación con la Iglesia, que siempre está arraigada y es peregrina. Nos preguntamos, cómo la Iglesia ha respondido, en promover y consolidar nuevos vínculos, frente al significado de estos cambios de lugar y contextos históricos, en permanente evolución.

¿Cómo visualizamos hoy los logros, las dificultades y las resistencias en este proceso? Nos cuestiona el significado sobre la dimensión local de la Iglesia, sus formas organizativas, en su tarea misionera, de proclamar el Evangelio. Cómo realiza la sacramentalidad que le corresponde en relación con la sociedad. Nos preguntamos, qué significa ser Iglesia local, hoy. (n. 114)

### **2.1. Los Desafíos socio-culturales en el lugar**

El cambio mayor registrado en el Continente, desde mediados del Siglo XX hasta la actualidad, es el proceso de urbanización masiva (n. 111) de la mayor parte de la población. El gran traslado desde el campo y la vida rural a los centros urbanos, con toda la problemática inherente, es el hecho social y cultural central. Por lo tanto, América

Latina ha vivido un macro proceso de emigración interna. Su sentido de lugar ha sufrido trastornos personales y comunitarios, radicales. La población vive en carne propia, en un espacio de tiempo reducido de pocas décadas, vivencias y sentimientos encontrados, debido al cambio de lugar. Tener que migrar, significa en la práctica, el drama humano de fugar del lugar de origen. La añoranza por la tierra natal quedará en construir una nueva vida, nuevas relaciones múltiples, en la sociedad. La vida para los migrantes, por ejemplo, andinos es hostil. Para el orden establecido de la sociedad, son considerados como invasores carentes de servicios básicos y derechos mínimos. El estado, en gran parte es incapaz de acoger y dar la bienvenida.

Junto e implícito, con la urbanización, está la pobreza inhumana que no permite condiciones de vida mínimas dignas para las mayorías. Latinoamérica es un lugar especialmente pobre, con estructuras económicas y políticas tradicionales, que contribuyen a la persistencia de dicha pobreza. La cultura dominante desde los espacios de poder, no solo permite, sino que, también legitima estas profundas desigualdades. La desigualdad y la exclusión campean en las instituciones y organizaciones de la vida pública y el divorcio entre el Estado y las grandes mayorías. La corrupción rampante en la vida pública, lamentablemente ha crecido debido a los nuevos fenómenos del narcotráfico, el poder acaparado por las economías ilegales de la minería y de los recursos naturales.

La pérdida de valores y la poca accesibilidad a los derechos, impiden la construcción de ciudadanía plena, que es la base de la construcción de la democracia y la defensa del estado de derecho. Nuestros países son pluriculturales, territorios compuestos por etnias multiculturales, pueblos indígenas, originarios y de origen migrante. Estas culturas sobreviven en condiciones de abandono y ausencia del Estado, reflejo de la cultura dominante. América Latina avanza lentamente hacia la madurez de la modernidad plena y adulta. Falta lograr niveles mayores de integración, de inclusión, para superar la fragmentación social y convertirse en naciones plenas que es el derecho y deseo de todos los habitantes. Todavía somos naciones en etapas de adolescencia incompleta, en procesos de posibilidad y promesa no cumplida.



## 2.2. Medellín abre el proceso de reconfiguración del lugar

El Concilio Vaticano II y Medellín reafirman con fuerza los procesos de reforma eclesial previos. Inciden en la urgencia de la transformación profunda de los males presentes en el lugar descrito arriba. Las declara básicamente incompatibles con las exigencias de la dignidad de la condición humana. Cuestiona la posibilidad de desarrollar relaciones humanas justas que garanticen condiciones de vida digna. Los reclamos de desterrar relaciones inhumanas son asumidos por la Iglesia católica. La Iglesia se alinea con las fuerzas sociales y los sectores que representan el movimiento de la implementación de cambios. La reforma eclesial es un actor importante en la historia contemporánea del lugar. Su misión es proclamar y producir frutos de justicia, paz, solidaridad con los pobres excluidos y la reconciliación entre todos. La proclamación del Evangelio exige nuevos vínculos en el lugar.

La tarea de la Conferencia de Medellín fue aplicar el Concilio Vaticano II a la Iglesia de América Latina y el Caribe. El tema específico de Iglesia de los pobres no fue trabajado en el Concilio, era el tercer objetivo junto con Iglesia en el Mundo Moderno y el Ecumenismo, presentados en la carta de Convocatoria al Concilio por Juan XXII. El Papa Pablo VI, a pedido de los obispos de América Latina, decidió que el tema debía ser estudiado en Medellín. Por eso los documentos de la Conferencia son considerados como parte integral del Hecho Conciliar.

La reflexión sobre la realidad (el lugar) se centró en un estudio crítico y objetivo sobre el hecho macizo de la pobreza inhumana por ser incompatible con la responsabilidad eclesial de ser fieles al mensaje evangélico. Por lo tanto, la pobreza material es declarada como una negación de la vida, que es don de Dios. Todas las personas deben tener acceso a condiciones de vida propia de la dignidad humana. Por eso la pobreza material debe ser erradicada como exigencia evangélica. No es solo una acción social importante ni meramente un deber político sino y sobre todo una exigencia de fe.



El juicio teológico sobre esta visión de la realidad se expresa en términos de un lugar denominado violencia institucionalizada<sup>2</sup>. Se refiere a la necesidad urgente de reemplazar estructuras económicas y políticas injustas por estructuras nuevas que protegen la vida de todos. Mantener la situación del status quo es ceder ante la violencia y la muerte. Para la Iglesia esto constituye pecado social en que todos, con mayor o menor responsabilidad, estamos implicados.

Medellín también aporta el tema de la importancia de la unidad de la historia humana, fundada en la centralidad de la Encarnación de la fe cristiana. Esto es de suma importancia para la eclesiología, la evangelización, la tarea y el ministerio pastoral. Cancela la cultura tradicional de presentar la historia en términos de separación entre la historia profana y la historia de salvación; el esfera natural y sobrenatural, la vida eterna separada de la vida en el mundo. “Venga tu Reino; hágase tu Voluntad aquí en la tierra como en el cielo” (Mt 6,10).

### **3. LA CONVERSIÓN DE LOS VÍNCULOS EN LA PARROQUIA (n. 117)**

Presentamos algunos rasgos típicos de una parroquia urbana marginal, producto del proceso de urbanización en América Latina desde el siglo pasado. Se trata de anotar brevemente como fue la evolución en el cambio de lugar en la vida concreta de la comunidad; como la Iglesia ha podido responder a los desafíos de cambio planteados por la reforma eclesial abierta por Medellín hasta la Iglesia Sinodal. El nombre de la parroquia es La Virgen Medianera, ubicada en un sector popular, marginal en Lima. Tiene sus orígenes en la llegada de migrantes del Sur Andino el siglo pasado.

El comienzo y los primeros años son típicos de las tantas invasiones de tierras marginales alrededor de la ciudad. La fundación de la parroquia responde a la decisión compartida por

<sup>2</sup> Medellín, Documento de la Paz, n. 17.



los mismos pobladores y la Iglesia católica. Es un microcosmos de América Latina, un continente cuya mayoría es pobre y cristiana. La piedra angular es la amistad compartida entre pobladores y el representante de la Iglesia, el Párroco. La relación entre el sacerdote y los pobladores es, al inicio, inevitablemente jerárquica. Esta relación se va transformando en una relación de amistad y confianza compartida. El punto de partida es cómo responder, desde la fe renovada, a las necesidades concretas de la población.

A partir de un censo parroquial descubrimos que más de 50% de los pobladores eran nativos de una región andina, las provincias contiguas de Parinacochas en Ayacucho y Aymaraes en Apurímac. Su fe tradicional se expresa en la devoción a la Virgen de las Nieves, Patrona de Cora Cora. La celebración anual de la fiesta patronal es el centro de su vida cristiana. Comparten en su tradición oral, las narraciones de las obras, milagros de la Virgen, con la absoluta convicción de que ella siempre protege y defiende la vida de los pueblos de la región frente a la amenaza de conflictos sociales y de desastres naturales. En la escucha de los relatos se revela la simbiosis entre la Virgen de las Nieves y el Apu protector del nevado tutelar, la montaña Pumahuiri<sup>3</sup>. La fe cristiana es traída de Europa, la fisonomía corporal de la Virgen es blanca con caballera rubia que se relaciona con el nevado de la Pumahuiri. La fiesta se celebra en Lima y en otros lugares donde se encuentran Coracoreños. Esta fiesta matriz es modelo de otras fiestas patronales, de pueblos más pequeños como es el caso de la Virgen Pocchorina, patrona de Aicará. La tarea pastoral es la conversión de los nuevos vínculos de migrantes del lugar tradicional que ahora son residentes en la ciudad, obligados a ampliar sus relaciones con personas de otros lugares, en ámbitos culturales nuevos. La hermenéutica de la transferencia se las narraciones de fe en la Virgen a lugares nuevos con vínculos nuevos es afirmar la importancia de la fe andina en la vida de los migrantes que se asimilan a la cultura mestiza urbana. Benedicto XIV hace una exégesis más amplia sobre el significado

<sup>3</sup> Peter HUGHES. *Faith Stories of Andean Migrants in Lima*. Thesis Doctor in Ministry. Catholic Theological Union, Chicago, 2004.

de Juan 1,10 “Y la Palabra se hizo carne, también historia y cultura” (Discurso inaugural de Aparecida, n. 1).

Se estableció un convenio con el Ministerio de Salud Pública para atender a la población desde un local parroquial. El Estado se comprometió a asumir la dirección de una religiosa profesional. Los índices de la enfermedad social, tuberculosis, llegaron a niveles crónicos a partir de los años 80s. El servicio del Centro de Salud no fue suficiente debido a la gran cantidad de pacientes ambulatorios. Dos pacientes jóvenes se comprometieron a preparar desayuno básico que permitiera a los pacientes ingerir la medicina prescrita antes de su jornada laboral, y así asegurar el tratamiento adecuado y la mejora de su salud. Nació de esa manera la Familia Tebeciana que pronto llegó a ser el referente más importante de la parroquia. Los nuevos vínculos surgidos dieron resultados de salud y les permitió ser fundadores del Movimiento de Tuberculosos en el cono norte de Lima. “Yo te bendigo, Padre, Señor del cielo y de la tierra porque has ocultado estas cosas a sabios e inteligentes, y se las has revelado a los pequeños” (Mt 11,25).

La respuesta a las condiciones de escasez alimentaria a raíz de la implementación de las medidas económicas neoliberales en los 90s fue la organización de los comedores populares. Permitted la creación de nuevos vínculos entre las madres de familia para procurar alimento adecuado para su familia compartiendo juntas el trabajo. Este modelo se multiplicó al promover otras actividades en equipo frente a otras necesidades que padecían en común. “Denles ustedes de comer” (Mc 6, 37).

La catequesis familiar respondió a la necesidad de promover los vínculos de la familia. La formación de parejas catequistas, con nuevos valores humanos y cristianos, resultó en promover, a los antiguos catequistas, en guías de otros padres de familia que puedan preparar responsablemente a sus hijos en la primera educación en la fe y en la recepción digna de los sacramentos, “hagan esto en recuerdo mío” (Lc 22,19).

En la Iglesia sinodal, la pastoral social define y transforma la pastoral ordinaria en cada parroquia. La fe cristiana es comunitaria,



relacional, constructora de relaciones nuevas de fraternidad en el seguimiento de Jesús, inspiradas en la espiritualidad encarnada en la historia. Son vínculos de amor fraterno recordando y renovando la memoria Pascual de Jesús, compartiendo la palabra y el pan de vida.

“La relación entre el lugar y el espacio sugiere también una reflexión sobre la Iglesia como hogar... acogedor como sacramento de encuentro y salvación” (n. 115). La parroquia también tiene que ser lugar de misión con participación activa en la Iglesia local, la diócesis, sobre todo la Comisión Episcopal de Acción Social y los movimientos eclesiales laicos. Es muy importante que la comunidad cristiana parroquial tenga sentido de identidad y pertenencia a la Iglesia en el acompañamiento y formación de discípulos misioneros en la vida pública<sup>4</sup>.

#### **4. LA REPAM: NUEVOS VÍNCULOS PARA DEFENDER LA AMAZONÍA**

La REPAM nace el 2014, como instrumento de evangelización en el territorio de la Panamazonia para proteger la vida del bosque tropical más grande del mundo y de sus pueblos originarios que se encuentran en peligro. La causa se debe a la incursión masiva del extractivismo minero y petrolero de sus recursos naturales. La tala de los árboles y la pérdida de la biodiversidad en el bioma son especialmente nociva por la creciente desertificación del territorio y la expulsión del dióxido de carbono en la atmósfera. La apropiación forzada de las tierras de los pueblos indígenas para ampliar la frontera agrícola compromete la sobrevivencia de estos mismos pueblos<sup>5</sup>.

<sup>4</sup> “La realidad actual de nuestro Continente pone de manifiesto que hay una notable ausencia en el ámbito político, comunicativo y universitario, de voces e iniciativas de líderes católicos de fuerte personalidad y de vocación abnegada que sean coherentes con sus convicciones éticas y religiosas” ( DA, 502).

<sup>5</sup> “La selva amazónica se encuentra en una carrera desenfundada a la muerte. Requiere cambios radicales con suma urgencia ... ¡Está comprobado científicamente que la desaparición del bioma Amazónico tendrá un impacto catastrófico para el conjunto del planeta!” (Sínodo de la Amazonía, Documento Final 2).

La REPAM se ha propuesto evangelizar y proteger la vida usando la red para vincular a los misioneros y misioneras presentes en el territorio y superar las enormes distancias y el aislamiento entre ellos. Con la participación oficial del CELAM, CARITAS y CLAR, como fundadores. El Papa Francisco urge la Iglesia a participar con audacia y creatividad en la defensa de la vida del territorio amazónico. La REPAM asume e implementa plenamente en la práctica, la perspectiva de Francisco en la *Laudato Si*, de cuidar la casa común. Repite el mantra con hondura espiritual que toda la creación, la naturaleza y la humanidad está integrada “todo está interconectado”. Subraya que nosotros somos parte de la naturaleza, que no podemos vivir separados de ella (LS 139).

De esta manera, la red REPAM impulsa la evangelización en el territorio haciendo vínculos entre los obispos, los misioneros, las misioneras y todo el pueblo de Dios de la Iglesia en la Amazonía. La formación y capacitación de líderes indígenas en derechos humanos, derechos territoriales e indígenas que se encuentran involucrados en conflictos socio ambientales en el territorio, es la tarea principal. Las réplicas y la socialización se repiten y se amplían con sectores más amplios y luego los casos son presentados en las instancias internacionales de defensa de los derechos de los pueblos indígenas en la ONU y en la Comisión interamericana de Derechos Humanos. El uso de la tecnología digital es el instrumento operativo de la REPAM en la evangelización, la creación de nuevos vínculos y la incidencia pública.

## 5. EL SÍNODO DE LA AMAZONÍA

Con la consolidación de la REPAM en el territorio con el objetivo de promover una Iglesia con Rostro Amazónico, el Papa Francisco llega al territorio, Puerto Maldonado el 18 de mayo del 2018 e inaugura oficialmente el Sínodo de la Amazonía. La preparación consistió en una consulta organizada al Pueblo de Dios en el territorio. Se realizó un proceso creativo donde se registró más de 80 mil voces. Por la importancia y el impacto, se refiere a esta eclesial como La Escucha, una práctica que se repetirá en el Encuentro de la Iglesia en América Latina y el Caribe y en el Sínodo



de la Sinodalidad. Los obispos de la Amazonía llevando la reflexión surgida en la escucha participan con el Papa Francisco en el aula sinodal en Roma, octubre 2019. La participación plena de líderes indígenas, especialmente mujeres y religiosas misioneras del territorio tuvo un gran impacto. El Documento Final, fue aprobado con inmensa mayoría y, en febrero del 2020 el Papa Francisco publica su Exhortación Apostólica sobre el mismo documento.

En este proceso sinodal la relación entre la experiencia del lugar y los nuevos vínculos que se realizan en tres movimientos visibles, están cargados de movimientos eclesiológicos. Primero, el papa Francisco, el Pontífice y Pastor de la Iglesia Universal, el centro visible, llega al territorio e inaugura el Sínodo de la Amazonía en la presencia de sus pastores y representantes de los pueblos originarios. Segundo, luego de la Escucha, la Iglesia de la Amazonía se desplaza a Roma, el centro de la Iglesia Universal para continuar el proceso en el aula sinodal hasta finalizar el Documento Final. Tercero, la Iglesia de la Amazonía retorna enviada con el mandato oficial para proclamar la Buena Nueva en su propio territorio. Es como un segundo Pentecostés con el impacto del Espíritu, el retorno de la Iglesia pascual a Galilea. Los vínculos son nuevos, el lugar es el mismo, pero visto con nuevos ojos, es una Iglesia de arraigo y peregrina.